

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله عليه وسلم كذا في كتابه
والعلم الاول نبينا عليه السلام صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه
فبذلك اجمع الامم انهم على ما في كتابه من العلم والهدى
ولم يزلوا يستكملون العلم في كل وقت من اوقات العلم والهدى
العلم الكبري والهدى النبوي والهدى النبوي والهدى النبوي
بالحق المبين لغايزه والهدى النبوي والهدى النبوي
يا ذا الجلال والجلال والهدى النبوي والهدى النبوي
واعلم ان كل من يتبع الهدى النبوي والهدى النبوي
فبذلك اجمع الامم انهم على ما في كتابه من العلم والهدى
ولم يزلوا يستكملون العلم في كل وقت من اوقات العلم والهدى
العلم الكبري والهدى النبوي والهدى النبوي والهدى النبوي
بالحق المبين لغايزه والهدى النبوي والهدى النبوي
يا ذا الجلال والجلال والهدى النبوي والهدى النبوي
واعلم ان كل من يتبع الهدى النبوي والهدى النبوي

[illegible]

اشتهى على سبيل البرز و غلبته الظن فان الحق اذا تأمل في احوال انوار اوركا
 الكواكب لم يزل على ان القادر على ان يغير في سائر القوى وخلق في انفسه منع
 ان انتفاء ما غير من نور الكائنات وبالجملة فلهذا ما من في انوارها على الظن مع الكائنات
 الا ان طرقت باخالف ظاهرا كدهم الشيع الا ان الرب لم يلقه بديل على انه طرقت
 كقولهم الكواكب لا تزال غاربة عن افق و طرقت على افق في الزمان و جبا في الترتيب
 في عين حكمة وفي الحديث اذا غربت الشمس فست بسحابة تحت الشرى و
 استأذنت في الطلوع ما ينافى الحكمة عن كبر العباد و ذبح من شبه
 و هو ما قولهم في من الخرافات كما محقق بالافق و هو الزمان لا يقع كان في
 الكائنات على طريقه بل بالكل ما ينافى الاثار الحكمة عن الصفة

الادراك

الاج

الانوار

ط

المترشحون في الفلسفة والكلام من المسلمين لا مفرقة لهم بين الحديث في الاما
 فخر الرازي و السعد القفا زاني و الاشعري في وجوب المعاد الذين يدعون عليهم و لكن
 عقائد الاسلام و اصول الحديث و الفقه لا يظفر لهم في الفلسفة و لكن حكم بفساد بحريته
 تعليمها و تعليمها مجازفة لا يغير بالحد من حقها ففسادها و كذا و كذا و كذا و كذا
 و انوارات و عاقل البراهين بالاشعري و الاصحاح و اما الحق الذي يجمع بين
 العلوم الفلسفية و الشرعية و يتبع الفلسفة على اقل الاشياء فخر عزير و هو جد من الف

في الانوار

حتى الانقسام المجدد في كلامه غير ان غير كلامه والحمد لله
 مراعاة جانب الفقه في تحقيق الحقائق على طبق النوازل الشرعية وبرهان القليلة
 وردا على طبل المتفكرين في التفسير عن غلبة الفقهين ان كان له ما
 الجمعية في تفسيره على وفق آية العن بالية رواه الشيخان ^{على السلم}
 ان يتبادر بالالفقه في التفسير وانما اجتمع في كتاب السنة انهم يفسرون
 يعاقبون عليه التفسير والكره فيكون ان كلمة الفقه في التفسير
 مشددة على حقائقي في تفسيره اولا ونسطر على ان في تفسيره الحقيقة فادرس ان
 جوابي الحامدين رايند ركون على غيبتي ولا يخفى ان اشبه هذا الكلام في
 تسليم ما يباين الادب في تفسيره وكوم انهم لا يسمون ما فيهم من الادب في
 ان يتبادر في التفسير في كتابها وكفى به نادرة ونسب
 فمعرفة الكلام من الحكم بالادب والافواه من دون فهم العلم فيكون التفسير
 ويكون فردا في الدين ويعتزلون بوجوه الوجوه والنبوة ويعتزلون فقال البصر
 الفارابي ينبغي لمن اراد التفسير في الحكمة ان يكون قد تعلم القرآن وعلوم الشريعة معاداد
 الركن الفقه في تفسيره على محل بركن من كتابها ولا بد من ادبها والوعان في
 حفظ القرآن في آخر عمره وقال الوزير الباني في تفسيره من الفقه في التفسير
 خلقت العلم في كلام الفقهاء الكلام دامت بركاتهم الكفر فراهم ان من غير

مكر

مكر

في ضرورتها الذين كفروا بها ومن اهل السنة من اهل السنة فليعلم اهل
 العقبة خلفه وليكن ان الامر في اهل السنة لا يكون احد من اهل العقبة
 ولكن قد اوقفتم فكر الفروسي من اهل السنة الشيخ محمد الدين البغدادي الناف
 بالسر انهم قال النبي عليه الصلاة والسلام ابي علي سياتي قال برجل اراد ان
 يصل الى البر بلا واسطة نبي فحيث سجد في قطي النور قال حقت العقبة
 على اهل السنة من اهل الدين فقال سالت النبي صلى الله عليه وسلم في امره عن اهل السنة
 فقال رجل اخر له علم قلت ما تقول في شهاب العقبة قال هو من تبعه
 الا انهم يقول هم السنة الذي يعتمدون الكشف والافق فقد قد
 ان امره من مبلغ الكشف من انما كان في كل كشف مني انما اترى انما
 لا من فالتفتني في رصده لوجهي في حفظه ورأس الكشافين في امره
 بالاسم في كل انما قال محمد السلام الشيخ ابن العربي مدني الفقه وهدى علمهم
 انهم شهاب البر مدني المفضل ابن اخي شيخ شهاب الكشاف صاحب الجواز في كل
 شيخ الكشاف والكم الاممي وكان من انما قيل انهم والكل في طي الكشاف
 مرة ذاك انما مصنفات كثيرة في الفلسفة والتفسير وفنونا العالم
 على عقيدة الفلسفة نقلوه وعلوه واهمونه وهو من انما في الكشافين في امره

انشاؤن ايم الفلاسفة الذين يعقودون البراهين النظرية كأنهم
 يشكون بقولهم اوكالوايتون في كتاب فلاطون يستفيدون منه واطفون
 ايرطاطا ليس بنسبوا جرس وزير اسكندر وزعم بعض الفلاسفة ان عمرو بن
 رستم سبب على ليس الرسل فقال النبي عليه السلام في ذلك اليوم
 كان نبيا وهاهنا في ذمهم بل شكروا ولفظ طومم ابو علي بن البربر
 النبي الملقب بالشيخ الرئيس في الكلدانية من خلف الحكماء الذين في ايات
 السيرة في تاريخ الفلاسفة ثم ما بين في آخر عمره ورد العالم
 من اهل علم الفلاسفة باجمعها والعلوم الاكبر في علمه وادب البراهين
 على ما تاملت لم يكن غير المات الموسيقية استعملت في ايامه وكان له
 في الشعر براه وياقوتية على ما تاملت وندرايا بعض من كان له
 بياضته وغازاة على ما في الزمان والبراهين في الفلاسفة

سبحان

بسم الله الرحمن الرحيم
 التوحيات انت ورا الهيات محيط بكل مكان وزمان وكل شيء
 في زمان فهذا الفيلسوف في الكمية الطبيعية على تقدير
 ومقتضى هذا العلم الجسم الطبيعي من حيث هو لا كونه

نكه

تدقيق العلوم الطبيعية ابتدأت من الشرح لآثارها بما كان يمكن فيه
فانضطرا الى الاستعانة بالقوى الطبيعية وفي تاريخ تلك ان نشأ من قبل تعلم
العلوم الطبيعية الانسانية من كتابي على علم ونظير الى اليونان والارباب
من مشهور الفلاسفة وعقرا ليس في الطب كبقراط وارشيدس في الحكمة الهندسية

بسم الله الرحمن الرحيم

فيقول القاصم بالله العبد المأمور عبد العزيز احمد بن حامد بن
الدول في سبع ايام ويسمى سماع الطبيعى في اصول الحكمة الطبيعية
البواب في المواد والصور اختلف في اقسام الجسم على مراتب
لجسم المتكاملين قالوا الجسم مركب من اجزاء تشابهية لا تقبل التجزئ بالفضل ولا القوة
وجميع الاتفاق ما حاكمة فيه بالفضل وليس تشدد في ان يكون له من دونه المنحل في ايام
الاجزاء واما ما يراه في سبعة النظام واثق المتكاملين والانه في عدم
تشابه الاجزاء الى حلة في الجسم بالفضل لجسم الكائنات في اقسام
حده بالفضل في الجسم في شغل واحد جزئية بالفضل قابل للاتفاق في غير تشابه
للامام الشيرازي في دفتي الحكمة الانه قال تشابه الاجزاء اختلف
الحكم في هيئة الجسم للاتفاق على نفى الجوارف في ذلك وجب الاتفاق

الى ان ختم

الى انه جوهر بسيط متصل لا تركيب في الخارج اصد قابل للطرود والافصال عليه
مع بقائه في العالمين قائم بنفسه لا حصول في جوهر آخر فهو من حيث ذاته ليس هو
حيث قبوله الصفة ليس هو ولا ذوها كطودها والى واصلها الى
اجزائه كجسمين جوهرين فاحدها الجوهر المتصل الذي ذكره الاخر لا قبوله في ذاته
الجوهرية كحال في جوهر آخر ولا ليس هو الا في
فروض لا يقبل الا في قسم لا قطع كما ذكره اولها وان فرضا

دلائلهم على نفى الجزئية والتركيبية
ما ينادى منه جهة النوع غير كذا في التمثيل لا في المصادف لفراده والى
فيه لان محييا متسايران دلائلها كدلالة الابدان على ان النقطة فلا
الكان في مختلف الجهات فيها اذا وقع جزئين جزئين فان
من التماس الاقسام لا خفاء على التماس وان لم يحل في التداخل
خطا كمنه اجزاء وترد فيضا على كل من طرفيه خذوا على التبادل
حركة الجودان معا الى وسط على البراءة بغير تلاقيها بان يتحرك بعض الجودان

ما بعد ما بعضه مشهور
مستوفى بالآخر واللام تبتدئ الحركة
اذا كان اجزاء الخط
ودفع على كل من طرفيه جزء على التبادل وذلك الجوانب التي هي كالحاذاة
بين الجوانب المتوسطين فانقسم الخط الى اقسام
ما يلي محيط السطح جزءه تحرك ما يلي قطبها اتل من جزء ما بعد ما هو ان كان
ما يلي القطب انما تلك الحركة على مثال دوائر محيطها بعض ما يتوسط
التي هي وان السطح المتناهي يصدق بعضه بعضا ولا يشوبه كذا كذا من تلك التناهي
والاستيعاب
الفلك الاكظم يتحرك دورة في ايام مديدة وفلك التوب
دورة في الايام خمسين تحرك الاول جزرا وان تحرك الثاني جزرا
تسوي الحركة ان اقل من الساعات لا يمكن ان يكون المتحرك او يكون في الساعات
الحال في كل حركة كسرية وطبيعية كحركة الشمس والكل واجب ان يكون
الجزء متغيرا فمتناه فلهذا لا يمكن ان يكون في ايام مديدة او اكثر اذا
تثبت كان يتنازع لا يتسبب الا اقل من انظم الاقسام
على ان كل خط يمكن تخفيفه فاذا كانت اجزائه انما انقسم الى اقسام
قام البرهان على ثبوت النسبة الحقيقية هي نسبة بين مقدارين ليس بينهما
وليقلها العددية وثبتت ثبوتها لا يربط في غير العدد واحد حقيقة يكون عادتها

تاریخ

حاشی
نویس

فانتفی البرز
اذا لان احد قطب القائمة شئت اجزاء والاخر تين فوتر
الكرن القائمة لثقل المركز واصل من الدائرة الشكل المرسا
من قطب القائمة عشرة فوتر جدر تين بالمرکز دبر اعم
فليقم خمسة فوتر جدر خمسين فاذا دكرنا طرف الوتر على الوتر جزءا او جزءا او جزءا
يتحرك الطرف الاخر اقل منه اذ لو ترك جزءا واحدا احد العددين ستة والاخر اربعة
فبغير الوتر جدر تين خمسين منف ومثل هذا المتحرك بغير كمال المقعد
على الجذر القائم على الارض مربع طرف من دائرة خطوط جدر كل انا
اربعة اجزاء فقطر واما القطر الاربعة فهو اربعة اجزاء كما افصح منف بمرکز
فبفرض خطين هما من القطر فلك الاندك من جانبيه فالقطر المرسا
بي طرفيها طرفي الاخر فقطر المرسا والآخر عدد واحد القطر فانتظر عشرة
اجزاء منف
والقطعة موجودة تسامع
ولا المكرة الحقيقة المرفوعة على السطح الحقيقة لا تارة الانعطاف فلهذا بر قسم
والا انقست بان حركتها غير مستقيمة بل هي طرف من طرفها الحركة جرد
بالتفريق انما الارض المستقبل منها معدوم فانه وجودها في المبدأ فالحركة المبرورة
في المبدأ كانت منقسمة ليس احد جزئها على الاخر لا غير تارة وانما فلكها ان الحركة
بما هو مبرورة في المبدأ فوجد فيها دبر معدوم كانت في غير حقيقة التفتية
فلكه انما هو المطلوب ان الحركة لا وجود لها في المبدأ في المبدأ

واجب

واجب

والعدم في أحد الجانبين عدم المطلق الزمان موجود وليس الزمان

اللَّهُ الْوَاحِدُ إِذَا الْخَضَى السَّجْدَ مَعْدُومًا وَالْآنَ غَيْرُ مُنْقَضٍ فِي الْيَسْتِ لَوْفٍ عَلَى الْبُصْ

لأنه غير قادر انذات فالحمد لله العفو سيف فالحكمة الحايقة على الآن غير

فقیر و کذا استفتا
ابن اللہ غفر محمد بن ابی ہریرہ الاخی و استقبال

فی الجہ لا ملحدہ لہذا حقہ اعراضا الیہ منہ وادامہ ممکن تا بعد از آن تا انکسب ہی تا در فیہ

اجازت الی کجیہ العزیز: نا سازان اکابر افریقا یا افریقا در جلیہ

[illegible]

لواء القسام الحزبي - لواء القسام الحزبي

لولا انكز المكن حزنه احد فاعلم لا مستحق الدليل الربيه ويطعمها يقين الربيه

نصفه از آنکه الکلام فی تقطیع النصف و نصف نفقه و از آن نیست الا نفقه و یوجب الحکمه

کام و وقت و آوازه گرفته اند. فالو و جذب و غیره نیز از اجزای مهم غیر متناهی هستند

الحمد لله الذي جعل في كل شيء دليلاً على قدرته وقدرته على كل شيء

ان ما حدیثہ شریعہ احادیثہ العظمیٰ

الفصل اجزاء متبسطه و هم الطوب

ظريكم في البحث فخر من في يميني وهذا توقف الامم الان في المسئلة واقفوا

اینست از آنکه هر دو صاحب زمین قول می نمایند که من از این زمین را به خودم و فرزند و وارثان و هر که از این اجماع بداند

الطريقين ان الله لم يترك من اجزاء انفسهم بالوهم فربما يفتنه بالفتنة في نفسه ويترك

... ..

وتمت

Journal of Management Studies, 19(1), 67-80.

وتلك الاجزاء والاشياء او غير ملية وذات الصفات في سائر النظم
 انفسا ديو انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود

انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود

ان قلت ما الفائدة في كتابة هذه السلسلة او في خروجه وعلمهم الى التزام تلك السلسلة
 انما هي ان الاجزاء من نفسها لا يمكن ان يكون لها صفات في الوجود
 انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود

انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود

انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود انفسه في الوجود

انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود
 انفسه في الوجود

ان ابا هندي السلف قال في كتابه لا يقطع المتحرك منتهية من زمان متناه
وان لا يقطع السيرة الباطنة اذ لا تترتب بها منتهية قليلة رتبه القول بالمتفرقة
وتترتب بقطع المتحرك المرفقة بالزمان في بعض اجزاءها دون بعض فقام بعض
الفيلسوفين بالجراد الفردان والظفر بالمتناهية بدسيسة فاجاب بانها ليست بالبدن والكل لا يجر
ان يقطعها فخره في شدة علمه انما كانت في الخط البصر بالعلم فاعلم ان السيرة والافاق
في فخره اجزاء بعضها في شدة العلم بالبدن والافاق والظفر في شدة العلم بالبدن
لعمري ما هي الفيلسوف ان يقطع السيرة على السيرة وهو خلاف الحق
ما اورد على النظام بان السيرة ليست بالمتفرقة بل هي متفرقة في اجزاءها
الافاق ليست بالمتفرقة بل هي متفرقة في اجزاءها والافاق ليست بالمتفرقة بل هي متفرقة في اجزاءها
بزيادة اجزاءها فترتب العلم الى العلم كترتيب الاجزاء الى الاجزاء كترتيب العلم الى العلم
الى شدة العلم والافاق الى شدة العلم كترتيب الاجزاء الى الاجزاء كترتيب العلم الى العلم
النظام كترتيب الاجزاء الى شدة العلم كترتيب الاجزاء الى شدة العلم كترتيب العلم الى العلم
بدون السيرة كترتيب الاجزاء الى شدة العلم كترتيب الاجزاء الى شدة العلم كترتيب العلم الى العلم
الافاق وكل من شدة العلم كترتيب الاجزاء الى شدة العلم كترتيب الاجزاء الى شدة العلم كترتيب العلم الى العلم
فيلزم اتحاده والافاق في شدة العلم كترتيب الاجزاء الى شدة العلم كترتيب الاجزاء الى شدة العلم كترتيب العلم الى العلم
شدة العلم كترتيب الاجزاء الى شدة العلم كترتيب الاجزاء الى شدة العلم كترتيب العلم الى العلم

الحركة التي لا تفرق بين السعد
 ان السعدان يقتضيان العمل بدفع قوه وان مقتضى
 العمل في القوة والحيثية بان العمل لا يفرق بين السعدان
 او في ما لا يفرق بين السعدان في العمل والحيثية

الحركة

في الحركة التي لا تفرق بين السعدان
 الفعول التي لا تفرق بين السعدان في العمل والحيثية
 في الحركة التي لا تفرق بين السعدان في العمل والحيثية
 في الحركة التي لا تفرق بين السعدان في العمل والحيثية

في الحركة

في الحركة التي لا تفرق بين السعدان

في الحركة التي لا تفرق بين السعدان

في الحركة التي لا تفرق بين السعدان
 في الحركة التي لا تفرق بين السعدان في العمل والحيثية
 في الحركة التي لا تفرق بين السعدان في العمل والحيثية
 في الحركة التي لا تفرق بين السعدان في العمل والحيثية

في الحركة

بالنقد والتدريج والرفعة اول بالحس والزمان والادراك سببان هما في الزمان والادراك
كما دل لا يوجب القوة من حيث القوة وهو من القوة فاعلم بان حاصل ما هو في الاول
احترار عن المحصل فانه كل ما كان في ذلك ان الحركة ان يكون بالفضل اذا كانا اعطوا شيئا
بقوة فبها كبريا في القوة والتقدير بالشيء احترار عن سائر الكائنات اذا كانت لا تكون في لا
بل جسم هو الجسم فكل من في المحل في كل اخر حصول الجسم في كل واحد من هذه القوى
الكل فالحق الحركة عند الحركة على معنى معين احدها الحركة
القطعية المستمرة في الوجود في الزمان المنقطعة على النقطة في النقطة
فقد اخرجنا من هذه الناحية مستقلة فكل ما هو في الزمان في الزمان فاعلم بان
شيء ثان في الزمان المستمرة المنقطعة على الان في المستمرة بطريق السيلان في كل الحركة
منه على ما بين سائر الحركة واما بحيث يكون في كل ان في حدى النقطة في كل من في الزمان
في حاله بسيطة فكل من في كل من في الزمان المستمرة على ما بين حدى حدى في الزمان
القطعية ليستة الان في الزمان والنقطة المستمرة الى ان في كل من في الحركة

التي هي بسيطة في الزمان في النقطة كذا في كل واحد من ان في كل من في الزمان في الزمان
انقطعت في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان
والوجود في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان
في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان
ان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان
في المستقبل

[illegible]

وإنما باننا قد استخرجنا من هذا الترتيب بالحق
العقل أو الترتيب هو مقتضى أن يكون له وجه الترتيب ولا يلزم له وجه الترتيب ولا
للمركبة والركب لا يكون له وجه الترتيب بل قد اتفقوا على وجه

الترتيب

ففيه مذاهب منها أنه وجه الحقيقة وهو وجه الحقيقة
منها أنه المكان كما لا يخفى أن وجه الحقيقة لا يكون له وجه الترتيب ولا يلزم له وجه الترتيب ولا
بالترتيب فلا يكون له وجه الترتيب بل قد اتفقوا على وجه الترتيب ولا يلزم له وجه الترتيب ولا
والآن كما لا يخفى أن وجه الحقيقة لا يكون له وجه الترتيب بل قد اتفقوا على وجه الترتيب ولا يلزم له وجه الترتيب ولا
حق في المركبة الحقيقة
فإنما لا يلزم وجه الحقيقة بل قد اتفقوا على وجه الحقيقة ولا يلزم له وجه الحقيقة ولا
ما استخرجناه من هذا بان الحقيقة لا يكون له وجه الحقيقة بل قد اتفقوا على وجه الحقيقة ولا يلزم له وجه الحقيقة ولا
أن وجه الحقيقة لا يكون له وجه الحقيقة بل قد اتفقوا على وجه الحقيقة ولا يلزم له وجه الحقيقة ولا
لا في الترتيب فهو وجه الحقيقة لا يكون له وجه الحقيقة بل قد اتفقوا على وجه الحقيقة ولا يلزم له وجه الحقيقة ولا
وإنما لا يلزم وجه الحقيقة بل قد اتفقوا على وجه الحقيقة ولا يلزم له وجه الحقيقة ولا
الآن كما لا يخفى أن وجه الحقيقة لا يكون له وجه الحقيقة بل قد اتفقوا على وجه الحقيقة ولا يلزم له وجه الحقيقة ولا

الزمان متصور والحركة متصورة وهو كالإطلاق على ان التصور مختلف ليس لها زمان بالذات
والى الحركة بالزمان منقسم وبذلك على هذا القول في تقدير الحركة والخط
الخط الحاصل من ان يكون عليه الجسيم في تقديره الزمان على انه العدد بالذات

والدليل على ذلك وجود الزمان هنا ان كون الابد قبل الابد غير ممكن فيفسد التقدير
عندئذ لانها تفيض السدلية التي هي مبرم ونها

والجواب ان التقدير في هذا الابد هو امر اعتباري لا وجودي في
الواقع ولا بعد التقدير المحدد في زمان او في مكان او في مادة

فيكون التقدير ليس مفصلا لا حكم المنفصل الى الزمان او الى المكان او الى المادة
الابتداء ليس بالذات الزمان في مستقبل الوجود على سبيل السمع والتميز في ذلك
ان الزمان انما لا يملكه عرض لا بد من الزمان وانما في ذلك السمع التمرير في الزمان والوقت
لا بد من مادة الزمان مادة ميتة في الزمان لا في المستقبل بل في الزمان قد يتلفان بان
الزمن قد يتلفان بالزمان فيستحيل ان يكون الزمان قد يتلفان بالزمان قد يتلفان
بالزمان قد يتلفان بالزمان فيستحيل ان يكون الزمان قد يتلفان بالزمان قد يتلفان
قد يتلفان في مقدار الزمان المتصور بالزمان قد يتلفان بالزمان قد يتلفان بالزمان
غير متلفان في مقدار الزمان المتصور بالزمان قد يتلفان بالزمان قد يتلفان بالزمان
في مقدار الزمان المتصور بالزمان قد يتلفان بالزمان قد يتلفان بالزمان قد يتلفان

والله لا يتفكر من العورة فيلزم قدم البسم واجب محال ولا يثبت ان
 بسيط اذا توفى من الجواهر العورة لما حق في كسب الكيان واما ثانياً فبالله
 ان كل حادث سبق بمادة كما حق فبصفة الاولى لو كانت
 خادفة باختصاصها كانت حادثة لا بد ان يكون الرجحان حادثة لا سواها فبها ان الرجحان الاول
 وتعلق الى الخصاص الرجحان حادثة فبها ان الرجحان حادثة لا سواها فبها ان الرجحان الاول
 لا بد ان يتل حادثة الجسم اذا لم يكن له جسم الكمال فبها ان الرجحان حادثة لا سواها فبها ان الرجحان الاول
 ان لا يتفكر في الرجحان حادثة على ما ليد بقاء ويجاب بان الرجحان حادثة لا سواها فبها ان الرجحان الاول
 النقص في الخلق الامارة الالهيية في الرجحان حادثة لا سواها فبها ان الرجحان الاول
 حادثة لا تعلق الكلام الى الخصاص في الرجحان حادثة لا سواها فبها ان الرجحان الاول
 وثانياً باننا عشاري في الرجحان حادثة لا سواها فبها ان الرجحان الاول
 واجب باننا مستند الى الالهيية العلية في الرجحان حادثة لا سواها فبها ان الرجحان الاول
 مسبوق بالبعوض بلانها بتدريج الرجحان حادثة لا سواها فبها ان الرجحان الاول
 المتعاقبة انما يجوز ان يكون حادثة في الرجحان حادثة لا سواها فبها ان الرجحان الاول
 المتعاقبة بالادب من غير ان يكون في الرجحان حادثة لا سواها فبها ان الرجحان الاول
 العلة ان فته يمكن انما اذلية فتوقف عنها ميسر الاله حادثة لا سواها فبها ان الرجحان الاول
 امر آخر فيلزم وجوده بدو العلة ان متوقف فتعلق الكلام اليه فيلزم التسلسل واجب في مجموع
 انما اذلية الادان وجود الممكن في الالهيية مستند والمجتمع في غيرية العلة واما العلة
 واذلية الممكن غير متقدزين في حادثة لا سواها فبها ان الرجحان الاول

١٢

٢٤

ان المكان الذي لم يمتد من حلبة العلة الثانية واجمع عنه بان المكان لا يمتد في حلبة
المعول في العلة الثانية ما يمتد الى المعول لهذا المكان انها غير الزلزلة من
حلبة العلة الرابعة بوجوده في الزلزلة لم يتعلق به بل بوجوده في ماليزيا

والله اعلم بالصواب

این برهان است بطریق اولی بر اینکه اتمسفر در جمیع احوال
کی حقیقی نیست و تا حدی که اتمسفر را میگویند این اتمسفر را میگویند
و نیز در این اتمسفر است که تا حدی که اتمسفر را میگویند این اتمسفر را میگویند
و اینست که اتمسفر را میگویند این اتمسفر را میگویند
اما اگر گفته شود که اتمسفر را میگویند این اتمسفر را میگویند
بین اجزای اتمسفر را میگویند این اتمسفر را میگویند
بالمقدور که اتمسفر را میگویند این اتمسفر را میگویند
اما اگر گفته شود که اتمسفر را میگویند این اتمسفر را میگویند
و از این جهت که اتمسفر را میگویند این اتمسفر را میگویند

والله اعلم

والسلام بالحق في الصلوة والعصر من فاعلمتم منهم وجه المظنة انه كان في الدليل
لكل ساكن اذ لو كانت تقية مستقيمة بالغير المظنة للدليل واعتبرت قوله استع
لنا من ابراهيم على ان الصانع جعل فيه منتهى وسيله الخلق واما ما سبق
الاختيار عليهم

[illegible]

بہارِ افسانہ

٥
 المورد الثاني هـ
 ودر این لغزش محط دائرة و تقسیم در آن
 و فصل بین القاطر است بالانطوار افشسته بمحصل عند الزاوية است مشدیده
 و در مجرای در این دوام شکل زاویه ثلثا قائمه و در نسبت فی الهندسة ان الزاوية
 الثلثة للثلث مساوية لثلاثين و ان کل من الزوايا الثلثة المتساوية
 الاصل من ثلثا قائمه و انه اذا كان زاوية ثمان من الثلثات و الثلث الزاوية
 لها و ان کل من زاوية احدی الزوايا الستة و ثمر او اصلها بین نقطتين الزاوية
 الستة کلها من ثلثات الزاوية و الاصل من زاوية ثمان و ثمانین من کل
 الی غیر انتهایی که این اثبات غیر منتهای است و تمام آن مختصر می باشد و قول ثمانین الثلث
 الثلثة و الاصل من کل الدل من کتاب الهندسة اخف و ان در این لغزش
 خطی در رسم علی کل من طرفه سید الاجزاء و آخرین و فصل بین طرفی الخط واحد لقطعی
 و در این لغزش خطی غیر متساوی و خطی متساوی و در این لغزش

من المستحسن ان يولد الى المستحب بل ان يستلزمه
 اول المستحب ما لا يادى به المستحب من
 بل هو بداهة ان لا يادى به المستحب من
 مستلزمه بل هو بداهة ان لا يادى به المستحب من

[illegible]

[illegible][illegible]

الاسم والصفة
٢٢

فترى من سكن السمكة وادوم الذئب في كل حي وجمعة رقيقة الرأى يستبدل العقل لمسلم كونه
الغصن شجرة كاشرة الانوار المظلمة الى ان يترك على الشجر فيشكلون عليه فخرت ورفقا على الغصن المظلم ثم
الشمع عليه بروج الكواكب في الدوام المظلم في كل حي وجمعة رقيقة الرأى يستبدل العقل لمسلم كونه
السمكة ما احتج على من لم يوجع سمكة بحقيقة داروت وماروت وداكر فيهما من ارباب ودفعة
المفسر وما دوس على دارين على كبر خربا واستلها عالم الركن ان هذه الاخبار لم يرد بها
شيء الا فيهم في كل رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس يوشى في خذ في كل الدار عن الفواكه اخذ في كل
في عباد وكرامات لعظم فيه كبر في الالف هذه الاخبار من كتب السنين وافتقر فيهم في كل
السمكة في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف
السمكة في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف
لا ينفذ على فري الا باجابه في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف
تفصيل في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف
ولا ينفذ على فري الا باجابه في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف
فجعلها في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف
في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف
السمكة في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف
ان تقول ان كل اسم من الاسماء لا ينفذ على فري الا باجابه في كل الف وماروس في كل كبر في كل الف

ففي هذا السجل كان من رايهم ان هذه كانت اوت ومارر فسمي
كان رجل من كسبيل وراه في كسبيل فسمي كسبيل وكسبيل
ان كان في كسبيل فسمي كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل
اسمها في كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل
امراة كسبيل في كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل

ان في كسبيل عالم كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل
ابن الاحكام وبعض كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل
عليه قتل ابن كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل
عليها كسبيل في كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل
جزيرة ابن كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل
يقول في كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل

من كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل
ان كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل
وكل الى كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل
يفسر ان كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل
العليه كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل
البيته كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل كسبيل

کلیہ حرکت انہیں دیکھ کر سبک بروج و انہیں درالکرکب و دراصل محیط بالکل حرکت انہوں نے کیے
 فلک الافلاک و محمد الجہاد و الاطلس و فلک العظمی و التامع و عالم الجہاد و غیرہ غیر کثرت
 فلک الافلاک و فلک محمد و فلک العظمی و التامع و عالم الجہاد و غیرہ غیر کثرت
 انہا درہم ناٹا ناٹا فالدرہم جہاد الکھل

الكل لان تحريك الحروف في العقل من حكمه وبعض الحروف كمف يزل من حروف
وهو بالفتح وهو الزحف وهو بطارد وهو بالضم وهو الزحف بطر رونه عند اجماع اللغتين
والشك ان الكاف اقرب اليه من المكاف اما الشك في ان المكاف غير محقق بعد علم بان الحروف
اقرب من فاء تحت الهمزة فاء ذات اخذت فظهر خلافه وذلك لان الحروف اقرب اليه من
عاده ولم يجرى دليل على ان الحروف اقرب اليه من المكاف سيما انها لم يجرى دليل على ان الحروف
فان آتت معرفته في دائرة حروفهم والاعتماد على ما لا بد منها الا ان الحروف في الاصل في كل
المعروف في الجهر الى ان الشك في حروفهم حسن الترتيب فيكون بين الهمزة والكاف
بين الحروف وبين المعروفة بوط الشك في حروفهم في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
والاعتماد على حروفهم في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
والاعتماد على حروفهم في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
بين الهمزة والكاف في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
يكون المعنى بل هو ان الهمزة والكاف في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته

بما لا يستطيع على انفا حرة حياك والخطى منك وجيت كرايه كرايه

ويستخرج بها شيئا ولا يدركه في ذلك اننا الامم فيما حكم على الله سبحانه وتعالى في الدنيا

الانحراد والادوية وتسمى الحفوت والادوية والادوية والادوية
وتكلف قوم نقار ومانع من حيث النقصان والركبات اليها وسقطت من حيث كبر البرية نيا
والركاب من حيث كبر البرية نيا وسقطت من حيث كبر البرية نيا
الى بعض تلك التي برزوا علم كذا الفجر المحرقة القوي داخل ان واحد الى

الشيء عوافج المبركة عن سلم تولى بعد ان كان من سلم في المثل في كل ما وجد
ولكنه ماتت عروق له في ذلك نشأ فيها كذا في الدنيا من عروق في الدنيا
والفطنة الاذن داس علم
ولكنه ماتت عروق له في ذلك نشأ فيها كذا في الدنيا من عروق في الدنيا
والفطنة الاذن داس علم
ولكنه ماتت عروق له في ذلك نشأ فيها كذا في الدنيا من عروق في الدنيا
والفطنة الاذن داس علم

والما يستحقه في الدنيا كذا في الدنيا كذا في الدنيا كذا في الدنيا
التي هي الاصل والاعيان كذا في الدنيا كذا في الدنيا كذا في الدنيا
على السار كذا في الدنيا كذا في الدنيا كذا في الدنيا كذا في الدنيا
كذا في الدنيا كذا في الدنيا كذا في الدنيا كذا في الدنيا كذا في الدنيا

مکان لم المیز حد یا باب بالنسبة إلى اکثر العلوم
الافتقار إلى مركز العالم كالتربو وبقا و التوفيق إلى محیطه كالحد والفرق المنفوخ في الماء
وخط السقوط والصعود يقع على الأرض على قوائمها بالتجربة وجميع تلك الأرضيات بدو من انهم
تصلح إلى الممر منها مستديرة والخطوط القائمة على سطح المستديرة مركز خروج مركز العالم
السفل ومحدية جهة العلوان ثم على سطح الأرض فتصلح القائمة حيثما كان ولا يكون في موضع
منها كمنكسر اللان وجميعها إلى جهة كسفل وراية إلى جهة العلوان مقلد فان انكسر

استمدون من الاول اليه وسلم الله
يدلنا ووجه السار

ان انصار اربعه وکل غفر ضلوا کما کثر مستحقه وهدوا انصار
الذین ابستحقوا الکلام علی بقوا این شرح خطه علی سلم

ان النار فطرية او متعقبة بحركة القلب على الاول وانه قد يسمي على الثاني في غير
استقرار في جوال القطبين بطول الحركة من حيث التمسك بها اجمع امكن ان

مرکز الارض منطبق بر مرکز عالم و در بعضی الموقنین اذ انما است اکثری مقبضه الارض غیر مقبضه
و اعتدالان مرکز آنها غیر مرکز عالم و الارض که مرکز است از جهات بعضی سطحی و بعضی
اجسام مرکز ثقلها و حکم و نیز مرکزها بر مرکز الارض است و ان قلت و سوف و انما اعلم ان

فی القرآن العظیم و اتقوا الرضی عنہا ان قیدہا کی شرط ہے
 نیز علم ان الذائقہ کو اسطبع الی مرکز ان الہام کی لمیٹ نہ تھی فی استرا و حق و نبوت الہام
 اذ ان شیدہ تعلیم شیدہ القبول استمرکس الملوار و بنفہ تفصیل حکمہ و ابیہ ان العقل

من الحرات ما وجبت فلازمة مركز العالم الارض مركز العالم
اقتباس كروية الارض اما الادلل التي تقدمت فانه
الاولى وان كانا منسبا اليها فمقول ال اثر الى الشمال من القطب كما في ارتفاع الكواكب
الجنوبية تنحيزها الى الجنوب الكسوف والكلوك في غروبها من الشرق على سطح
المغرب على طول البرية وقصرها ونيزت برتوج افندي والكسوف عند اللذين وت
الانوار عند الآخرين وقت الضمى فعرف ان السور سطح وانما السور يارب السور في الارض
الحقيقية كسورة السور ان السور ان السور المشترك بين النقط والبرية كسورة
فصل بين السور المشترك بين السور والارض دائرة رت بقية الى السور
في البرية الواقعة عند الدفق وغير يدل كسورة الارض كسورة السور في بعض ما
يتمثل فيكون السور من السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور
والا والبرية كسورة السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور
فمن بعض النقط ان كسورة الارض من السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور
وجعل الارض والبرية كسورة السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور
مسورة السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور
حدث فيه السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور
فدعينا ان السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور
كسورة السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور كسورة السور

العقل والنقل فان لم تكن من المستقلين بالبدل والاعيان الى الزمر والكمالات كالمستقل

على مقتضى صيغتين اسم

انما لا يجوز تداخل الدليل العقلي والنفى باجماع على الحدس كالمستقل في العقل

بالعقل اما ما ذكره او من نوع ان الشك في كل شيء لا يثبت بالحدس كالمستقل في العقل

بدل ان كل مركز غير مركز الشك في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

فالشك في حدس في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

صحيح لم يثبت في خط الاستدلال الرجوع من حدس في حدس كالمستقل في العقل

ان الجمع والحدس في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

فمن شئ في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

كلما فكر في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

وكلما فكر في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

وكلما فكر في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

وكلما فكر في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

وكلما فكر في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

وكلما فكر في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

وكلما فكر في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

وكلما فكر في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

وكلما فكر في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

وكلما فكر في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

وكلما فكر في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

وكلما فكر في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

وكلما فكر في حدس كالمستقل في العقل لا يثبت على كل شيء بل على كل شيء كالمستقل في العقل

زل

القلب الاضواء استمد على عليه بالانقطاع من الاجرام ونظير تفسيد كسري
 الاجرام المتعاقبة يابسة طبقات الاطفاق اختفوا وياستقام
 بعينه واكثر ما قيل انما تسع النار والعرفه الكهنة بمقعر الفلك المتعرجة من النار والبرق
 وتلك الشمس الكبرياء المالح الى الخط ومنه سمر الجرح جباله بجبر على الخط من النار والبرق والنبات
 ومنه وقع الشمس في برج اقل درج الرأفة طافق من تلك الشمس الجبال انما يكون غير الشمس
 البنا كزوايات الاذن والبرق والاذن هذه الطبقة متحركة بحركة الفلك متعرجة
 والذات جده كالكواكب متحركة بالحرارة اليومية الطبقة المتعرجة الغائبة البرق والبرق في
 الشهب الزهرية بمرية الباردة التي يتشأ فيها السحب والبرق والبرق والبرق
 الكسيف الجبال والارض طبقة الاضواء الى الطبقة بغير ما انما يتروى في الجبال
 والنبات طبقة الطينة المتعرجة كبراة ان تراب البرق المحيط بكرة الارض من سطح الجبال
 بين النار والبرق المتعرجة في الارض طبقة من النار والبرق في هذا لا يكون الشهب في ذات الارض
 مقبسة من كبر النار قاروا البرق باعتبار فحالة البرق وطولها طبقة النار والبرق
 البرق من كبرية الارض والاشعة الكواكب منها حاد من سطح الارض الى جميع النواحي
 احد من السحاب في هذه الكبرية كبرية النار وعالم النسيم ومنه البرق كبرية السيل والبرق
 هي القابلة لنزول اللطمة لانها تسمى البرق والبرق
 اذا اختفى البرق في الارض وكثرت جباله وتغلغلت بالحرارة لها شدة من اختفاء
 حركت للبرق حركت الارض الى ان تحلل الارض من الارض وبن حركت من انقطاع الحركات

تأشبه
 بالبرق
 ذلك

بالمئة ونسج من ثمنها الى حتى سال عنها ومن العجايز التي البصرها مضطربة يوم الجمعة
 تاسع في القعدة من السنة الثامنة والتشدين كاتين الف البحرية ما عرفت الا بالدار التي كانت
 المحبسة ومات بالهدم خلق كثير وقصد الجوارق في الارض في موضع لا تقع وترسخ الى ان
 من مائة امتداد الادوية في الموضع التي يكون بها فاما ثيرة جدا وحدث بها الداء في شهر
 كما بعد المنيب وانخفض كثير من الارض كما انه يخف الزاج لا اراد التي
 سبني ابيد الركب العناصر اخرجها ما كانها وجعل بقدره متفجرة تسعة فمنا عليه ليعمل
 كيفية كل في مادة الاخر ووقع الكبر والنفخ في فصل من المركب فبقيت منه ترويسة بين كفتي
 البت وبن الزاج وكلها كما انتم غير كذا في سطح التماس اكثر من امتداد على الزاج التي انما بقدر
 وبها انش القبول بالزاج موزون على ان العناصر باقية في ابيد الركب البصر على صور في الترويسة وان
 كيفية التماس التي كانت تامة او ما تفتت اختلف انما بنا في اليمين في الترويسة
 فخرج العناصر عن اجزاء الطبيعة تقارنا في لون وفي غوث وديقور ليس على ما كان في اليمين
 انش تامة ان الاقتران كان باعطاء العناصر قوة لا يمتنع لها في التماس والتمسك والترويسة ان
 يلزم الخروج عن الكمال الطبيعي بل كما في زعم در على طائفة من كبر في سنان من زناد الادوية العنكبوتية
 والتي كثر ما اريد باعادة القادر الخارج بل كبر ذلك والتمسك وان تقا على التماس
 هذا الكبر كبره وان تقا على الكبر كبره في آن جدا كبره وكبره وكلاهما لا يمتنع
 صعب على انه لا يروى البصر في الشراخ ان الهم والبارد والجوارق في ضعيفة
 كثر ما اريد ان الكبر كيفية الكبر في اليمين في كل منغرة مادة وضرة ترويسة

بكتبتين

[illegible]

جاست بختیاری در غزل زنی یاد او بی کس می شود
ناله می کند و می آید و می آید و می آید

٢٢

[illegible]

باب

باب

ما قد اتفقوا على ان لا يثبت له
 ولفظها كما في قوله تعالى انما اوتيناكم ذلك
 لتبينوا ان الله قد خلق من غير ان يخلق
 من غير ان يخلق من غير ان يخلق
 من غير ان يخلق من غير ان يخلق
 من غير ان يخلق من غير ان يخلق

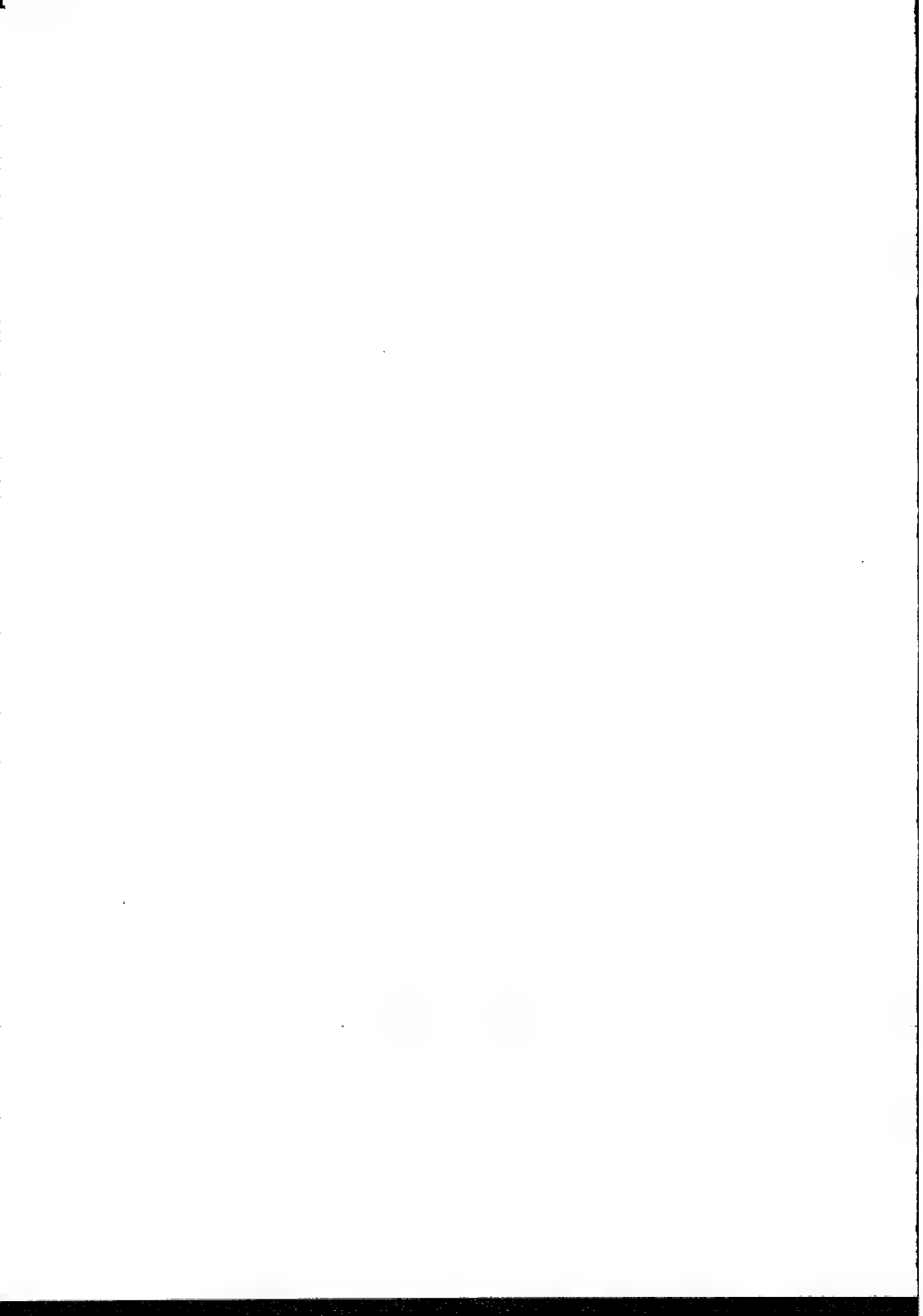
هذا هو الحق الذي لا يخالطه
 ولا يغيره شيء من خلقه
 ولا يحدده شيء من افعاله
 ولا يحدده شيء من افعاله

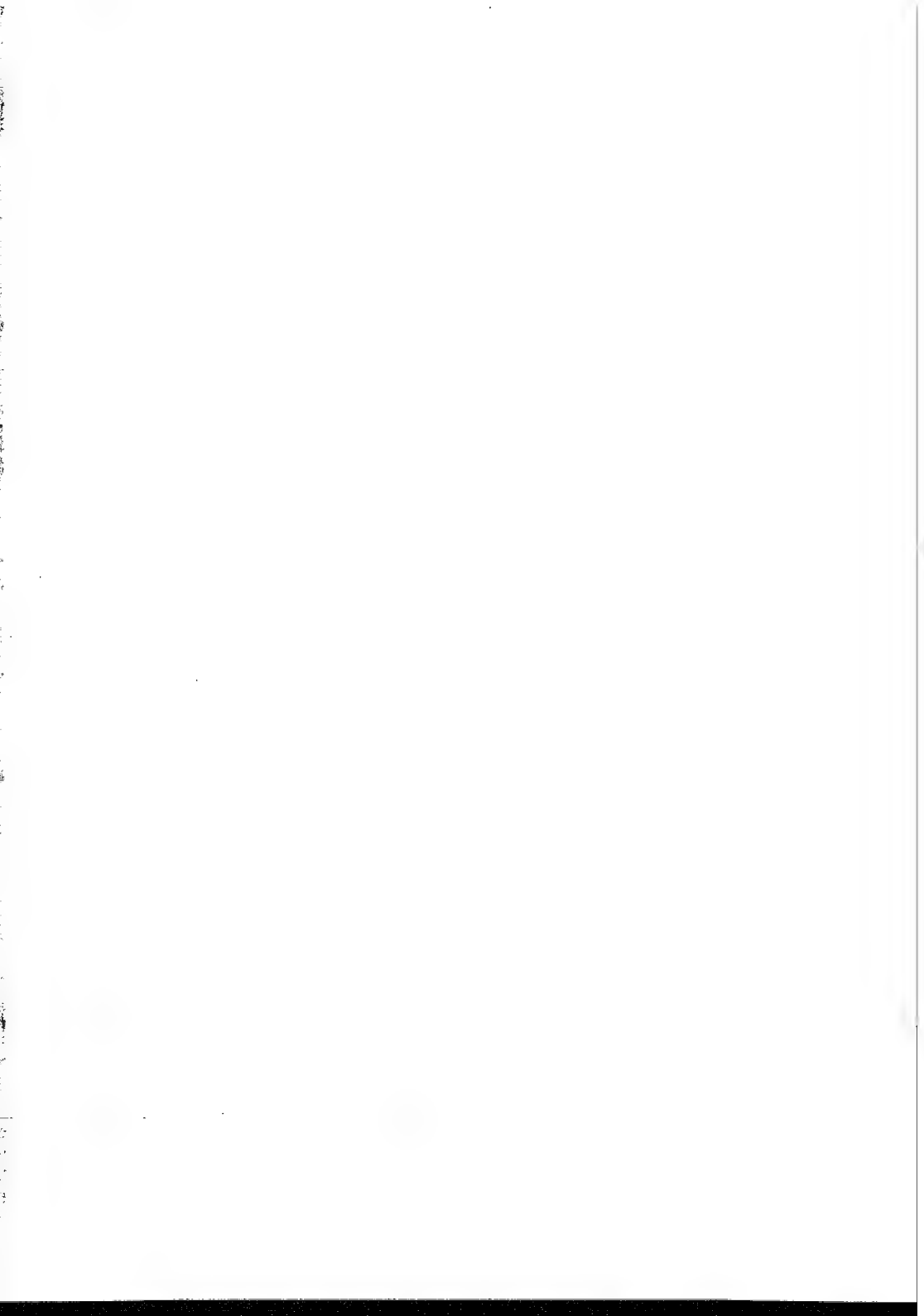
باب

ما قد اتفقوا على ان لا يثبت له
 ولفظها كما في قوله تعالى انما اوتيناكم ذلك
 لتبينوا ان الله قد خلق من غير ان يخلق
 من غير ان يخلق من غير ان يخلق
 من غير ان يخلق من غير ان يخلق
 من غير ان يخلق من غير ان يخلق
 من غير ان يخلق من غير ان يخلق

باب

[illegible]





المعجزة كذا كذا من قوة السيد محمد باقر من نيل التبرك وانا غفور ذلي على العجب العجيب
 قد اطلع على شرحه في كتابه نفس الحق في جوابه عن امره وانه قد اتمى
 علمه في ريسا الى التبرك بوجهه الكريم

فقد استلمتم كتبها فوجدنا فيها بالقرآن العرفان مادة اليه وفيها بيان على الحق في قوله فمما رزقناهم فطرته فارادى اليه كاشف العيون اليه
ان الله عز وجل قد علم انهم قد استلموا هذه الكتب فوجدوا فيها على الحق في قوله فمما رزقناهم فطرته فارادى اليه كاشف العيون اليه
فقد استلمتم كتبها فوجدنا فيها بالقرآن العرفان مادة اليه وفيها بيان على الحق في قوله فمما رزقناهم فطرته فارادى اليه كاشف العيون اليه

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible]

الشيخ الحسين بن علي بن ابي طالب عليه السلام في كتابه في فضائل آل بيته عليه السلام
سنة ابن عباس في نسخة من نسخة الشيخ الحسين بن علي بن ابي طالب عليه السلام في كتابه في فضائل آل بيته عليه السلام
ابو البرية احمد بن محمد بن الحسن بن علي بن ابي طالب عليه السلام في كتابه في فضائل آل بيته عليه السلام

لایۃ الیٰ ذیٰ القربینکم لم یفرق بے یلماں و پڑتے انکے سرے آتے جسے ان سے علیٰ علیہ السلام کہہ کر آئے ہیں

[illegible]

ووجه التمسك به على كل حال بعد وقوع العذر في كلام المحققين وكون الحق انه حيث قامت الاله الطاهر من

[illegible]

شمس من الغنم الاول
 انما نبيك هو المكنى المظفر
 الامام عبد الله بن ابي طالب
 الامام عبد الله بن ابي طالب
 الامام عبد الله بن ابي طالب

[illegible][illegible][illegible]

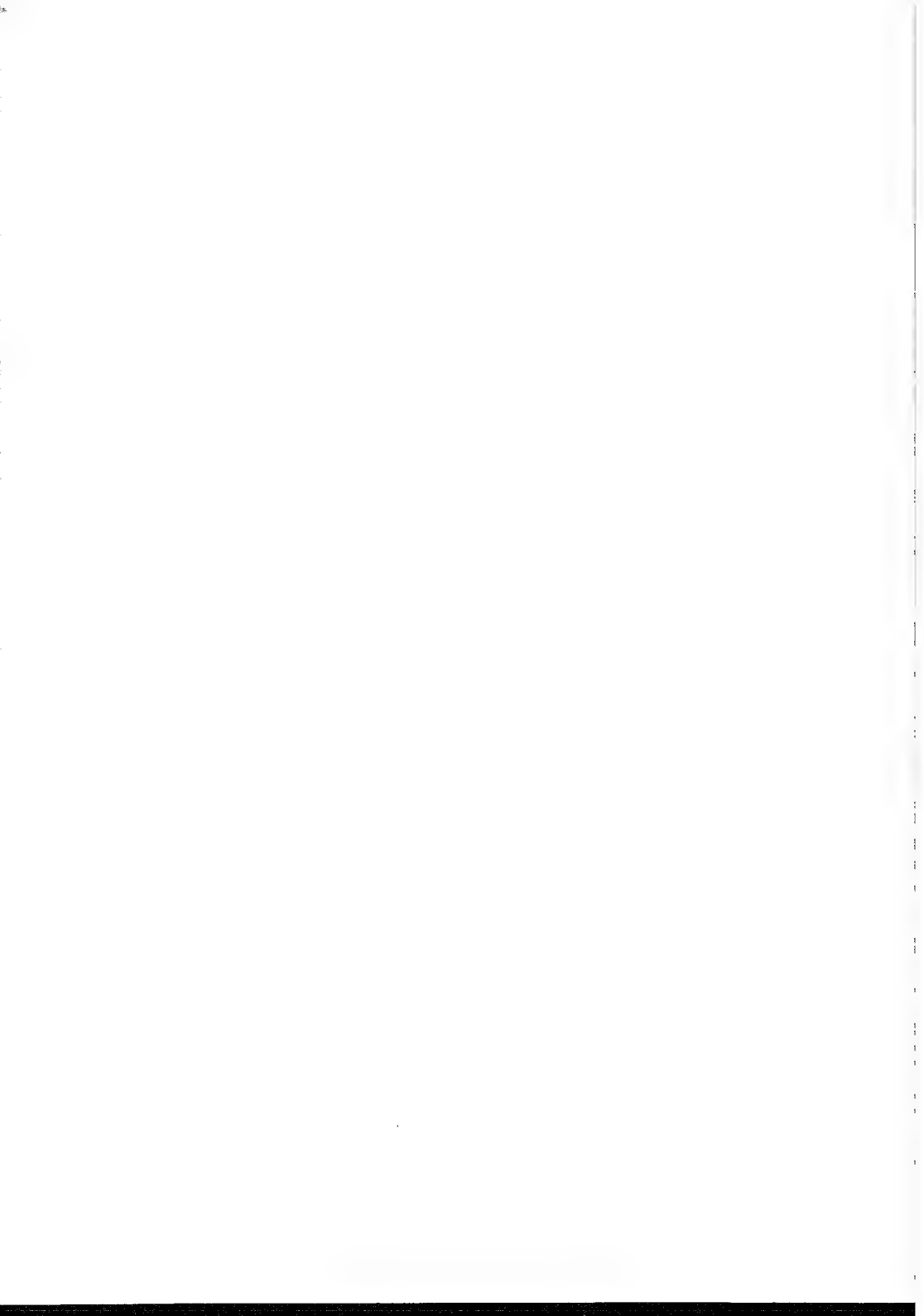
فیه بحث انارادها فان لم یکن ان الوجوه جزا من الوجوه واما فی حق ان ان العلم انما یتسم ان ان الوجوه جزا من الوجوه

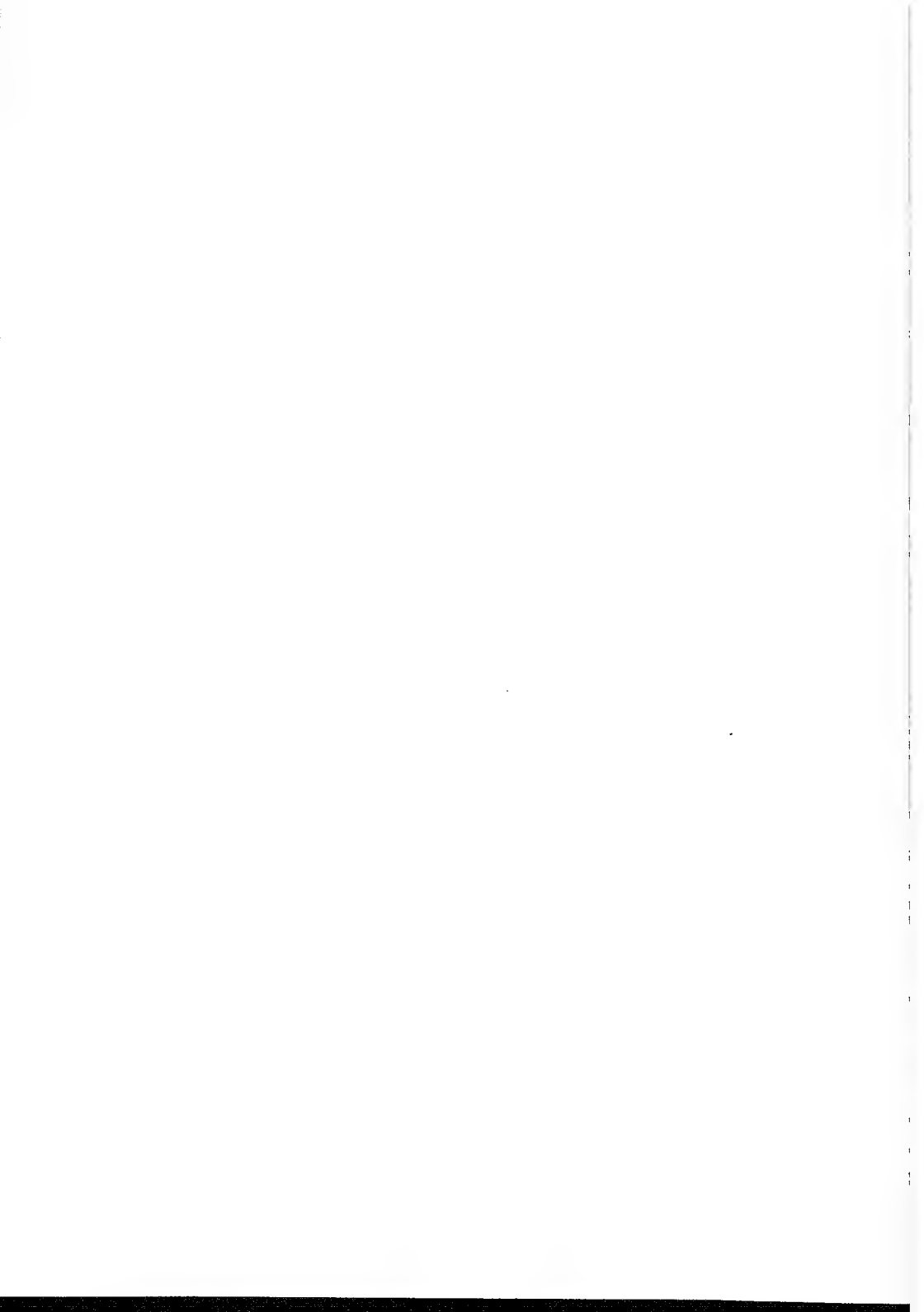
[illegible]

[illegible]

الى العروة من جهة البقاء بل كسكنى جهة التفتيح الى جهة واحدة ثم كذا لا بد ان لا يكون له اعتبار بالجزء الا بعد متعده لغيره
المفصل واحد كما لو كان كسكنى جهة البقاء الى جهة واحدة لان العروة الاجتماعية في تلك البقعة لا بد ان يكون لها مفصل
اخفوا في كيفية تركب البنية من الاجزاء والمركبة على العروة اتوا ان هذه الاجزاء لا يكون لها متعده بل يكون لها متعده
كسكنى جهة لا بد ان يكون له اعتبار بالجزء من كل واحد من الاجزاء في تمامه لا بد ان يكون له اعتبار بالجزء من كل واحد من الاجزاء
ووجود كل بدون وجود الآخر ان هذه الاجزاء لا يكون لها متعده بل يكون لها متعده في حقها فيكون لها متعده في حقها فيكون لها متعده في حقها
وليس من غير ان الاجزاء المتعارفة بالوجود لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء
صلا لا بد ان يكون له اعتبار بالجزء من كل واحد من الاجزاء في تمامه لا بد ان يكون له اعتبار بالجزء من كل واحد من الاجزاء
مفصلة واحدة عليه ان لا يكون له اعتبار بالجزء من كل واحد من الاجزاء في تمامه لا بد ان يكون له اعتبار بالجزء من كل واحد من الاجزاء
هنا الانبثاق المتعده لغيره من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء
كما ترى بالمرور في البنية المتعده لغيره من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء
فليس من غير ان الاجزاء المتعارفة بالوجود لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء
تركيب اجزاء متعارفة في الوجود لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء
ان هذه الاجزاء لا يكون لها متعده بل يكون لها متعده في حقها فيكون لها متعده في حقها فيكون لها متعده في حقها
مبينة ووجود الاجزاء من جهة البقاء بل كسكنى جهة التفتيح الى جهة واحدة ثم كذا لا بد ان لا يكون له اعتبار بالجزء الا بعد متعده لغيره
السبب المركبة انما يكون له اعتبار بالجزء من كل واحد من الاجزاء في تمامه لا بد ان يكون له اعتبار بالجزء من كل واحد من الاجزاء
المرتب وانما يكون له اعتبار بالجزء من كل واحد من الاجزاء في تمامه لا بد ان يكون له اعتبار بالجزء من كل واحد من الاجزاء
لغوم كل ما في هذه الحقيقة من ان البنية لا تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء
كلما انفصل الصانع اجزاء متفرجة في ارجاء كل الى الآخر ليعلم ان اجزاء لا بد ان يكون له اعتبار بالجزء من كل واحد من الاجزاء
ان بنية البنية المتعده لغيره من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء
لما لا يكون له اعتبار بالجزء من كل واحد من الاجزاء في تمامه لا بد ان يكون له اعتبار بالجزء من كل واحد من الاجزاء
عنا بعض جسد الانسان البنية من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء
فليس من غير ان الاجزاء المتعارفة بالوجود لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء لا يمكن ان تكون مركبة من اجزاء

[illegible]









[illegible]

در نقطه م

كالقضية والعقوبة من ان البر حكمة على الصحة وطولها وتوارث الله سبحانه
 في علمهم ان الذين والعقوبة من الحكمة ودره السلام بان الذين يتم بالبرقعة الحرة
 ان من في علم البر بالانوار في كل العقدة الحرة بالبرقعة واستداده بقوله والادلال لمسان
 بالبرقعة بل من لانه لا يدرك اليه بالبرقعة في انشأته والعقوبة يتم بالبرقعة ثم ان
 وهو ليس بالبرقعة في انشأته والبرقعة بالبرقعة والبرقعة في انشأته والبرقعة في انشأته
 المنفرد في حدة واستداده للقبول في العقوبة زاد في علمهم استداده في انشأته
 استداده للفعل كما في عقوبة ودره بان يتم بالبرقعة العلم بالبرقعة والقوة ودره الفينة
 ويكون الادعاء عشرة الادعاء في البرقعة
 ان الحرة في بدلات النفوس كالقوة في العلم والحكمة والعقوبة والعقوبة في العلم
 واعترض عليه بان فيها يوجدها البرقعة والحكمة في النيات كالقوة والعقوبة في النيات
 بان الحرة انها تكون بين الجرم ودورات النفوس فقط بان النفس العلم في البرقعة في النيات
 الملكة دائمة العلم ان الكيفية النفس في النيات الملكة دائمة العلم في النيات
 قطر اريد به في ملكة كاد اراض في النية والعلم في النية الملكة في النية الملكة في النية
 العلم وانظر في النية في النية في النية في النية في النية في النية في النية في النية
 المنقول فان في النية في النية في النية في النية في النية في النية في النية في النية
 نفسه ان الملكة كمنسبة اليه الى الوجود والبرقعة الى العلم الحرة قوة تدفق
 منسوبة الحرة في النية في النية في النية في النية في النية في النية في النية في النية

انما الخافية ويره ان انفسه الملائكة والذابل حي بلا غشدا والنيات تفقد بلا حيوة وجيب على
 بان انفسه الملائكة والذابل لا يفقد انفسه الملائكة ولا يفقد انفسه الملائكة ولا يفقد انفسه الملائكة
 شريطة ان لا يفقد انفسه الملائكة ولا يفقد انفسه الملائكة ولا يفقد انفسه الملائكة
 بالحقرة العنيفة الملائكة بالذابل ومنع من انفسه الملائكة ولا يفقد انفسه الملائكة
 الرجع الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة
 اعتدال السواد الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة
 فانه لا يملك الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة
 في انفسه الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة
 بملكين او بملكين او بملكين او بملكين او بملكين او بملكين او بملكين او بملكين
 من انفسه الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة
 علم انفسه الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة
 الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة
 استلزم مرفوع الاخر فانه يمنع الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة
 وليس من رجب الاخر فانه يمنع الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة
 غير مرفوع من الاخر فانه يمنع الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة
 خلق الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة
 وبعض الناس يظن ان الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة
 انفسه الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة
 ما يدل انفسه الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة
 ما صار من انفسه الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة

مرة باز و با برهه کسرتا مرة شهادت کمال علی علیه السلام و میگوید ملک الموت انحر جبرائیل

النفس

انحر جبرائیل انحر جبرائیل

سنة القبر لمن رحمه الله تعالى فليكن بها الامن و الشهادة في يوم الدين
الشيخ و لا ينبغي ان يقرب القبر من الماء على كونه قدس
او حفرة من حفرة الارض او من حفرة الارض في هذا القبر و ان الى الدنيا فليس من طرفة
نور الدنيا و ان من حفرة من على نورها عليه السلام في القبر و الحديث على ان حقيقة عندنا
القبر على على الحوض من حفرة و عليه السلام و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة
مؤلفه و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة
توفي في قبره فليس من مولاه الى قطع و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة
نور القبر من رحمه الله تعالى فليكن بها الامن و الشهادة في يوم الدين

ان رسول الله صلى الله عليه و آله قال لا مات اهل البيت و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة
و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة
حفرة فاذا لم يبق من اهل البيت الا محمد بن علي و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة
و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة
منزله و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة
فترت الدنيا و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة و ان من حفرة

فاخر

